

# **Le conspirationnisme antisémite, patriarcal, homophobe**

Benoît Bohy-Bunel

2016

# Table des matières

<b>Le conspirationnisme antisémite, masculiniste et homophobe</b>	<b>3</b>
I. Introduction	4
II. Le conspirationnisme anti-juifs	5
a) Critique de la finance et antisémitisme	5
b) L'antisémitisme « métaphysique », et son lien avec une critique idéaliste, théologico-politique, du capitalisme	6
c) Réfuter les rouges-bruns antisémites et réaffirmer un anticapitalisme conséquent	10
III. Le conspirationnisme masculiniste	11
a) Pensées confuses et structurellement inconscientes	11
b) La critique d'un capitalisme structurellement patriarcal	11
c) La critique du « libéralisme des mœurs »	13
d) Déconstruction critique	13
IV. Le conspirationnisme anti-gays	15
V. Conclusion	16
Appendice : le passage du confusionnisme au conspirationnisme	16

# **Le conspirationnisme antisémite, masculiniste et homophobe**

## I. Introduction

A l'ère du web 2.0, nous assistons sur la toile à la prolifération d'une diversité invraisemblable de *Weltanschauungen*, des plus fantaisistes aux plus "sérieuses", sans que l'attention qu'on leur accorde ne soit relative à des critères de sélection raisonnés. En effet, dans ce contexte, ne comptent pas tant la puissance argumentative du discours, ou encore l'indiscutabilité des faits avancés, ni même, ce qui est le plus inquiétant, les opinions émises, qu'elles soient favorables ou défavorables ; l'aspect déterminant serait plutôt l'importance quantitative de l'audience concernée. Apparaître massivement est une condition nécessaire et suffisante par laquelle deviennent consistantes et dignes d'intérêt les « conceptions » exposées. Leur vraisemblance devra dépendre de leur taux de viralité, taux dont l'ampleur reste aussi mystérieuse qu'un décret divin, et tend à se substituer à la faculté de juger, au profit d'une pensée magique d'un nouvel ordre.

C'est sur un tel terreau que s'épanouit une nouvelle génération de conspirationnistes décomplexés, d'autant plus sûrs de leur fait qu'ils sauront trouver un public conséquent. Sur un plan psychologique, le succès de ces pensées mutilées et confuses, ennemies de la complexité et de la rigueur analytique, peut s'expliquer par la structuration cognitive inédite induite par l'utilisation systématisée et irréfléchie d'Internet : l'effet de mode, l'effet de récence et d'exposition, et surtout la tendance à compartimenter les savoirs pour les relier *a posteriori* de façon artificielle, *via* la survalorisation d'un secteur de l'information censé éclairer tous les autres, sont autant de composantes de la pensée conspirationniste qui sont largement favorisées par le *net surfing* errant. En outre, la multiplication, sur le web, des « savoirs » disponibles, et la diversification des modes d'exposition de ces « savoirs », effraient, et conditionnent un repli vers l'unification simpliste propre aux théories du complot (réurrence du ton, du thème et du schéma interprétatif), unification qui vient contredire la pluralité empirique.

Cela étant, le fond du problème ne nous renvoie pas au seul outil Internet, qui n'est après tout qu'un symptôme parmi d'autres d'une réalité plus globale, réalité dont la configuration détermine un recours éperdu à la personnalisation naïve des rapports de domination. Dans cette perspective, le web ne jouerait qu'un rôle de facilitateur, dans la mesure où il n'est jamais qu'un instrument adapté aux conditions de production dans lesquelles il s'insère.

Le contexte d'apparition d'un certain conspirationnisme spécifiquement moderne nous révèle son essence et sa raison d'être. En 1798, l'abbé Augustin Barruel dénonce un « complot antichrétien » à l'oeuvre dans le mouvement révolutionnaire français. C'est ainsi qu'émerge la première forme de théorie du complot au sens moderne, tandis que s'initie précisément la dynamique par laquelle le « complot » au sens traditionnel devient toujours plus impossible. En effet, l'universalisme formel qui triomphe, en cette fin de siècle, sur le plan politique, se fait au profit d'une structuration juridique nouvelle des conditions socio-économiques, laquelle structuration se fonde sur l'abstraction de la valeur, l'impersonnalité du marché et la neutralité axiologique, par opposition à la personnalisation concrète et théologiquement orientée des rapports féodaux. Alors que le politique entérine une opacité inédite dans les rapports de classes, où les dominants sont eux-mêmes dominés par des abstractions vides sur lesquelles ils n'ont pas vraiment de prise, et où ils n'ont de ce fait pas un contrôle « réel » sur la société qu'ils sont censés régir, surgissent paradoxalement les premières tentatives d'élucidation du social misant sur la toute-puissance hyperconsciente quoique dissimulée d'une minorité bien précise. Cette contradiction apparente éclaire parfaitement la fonction intrinsèque du conspirationnisme, qui est une manière proprement moderne d'envisager le monde humain : celui-ci tend à réinjecter de la subjectivité, de la responsabilité, de la personnalité, du projet, là où ils font de plus en plus défaut.

Dans son analyse de la société marchande, Marx insiste sur la spécificité du rapport capitaliste, qui se distingue radicalement des rapports esclavagistes et féodaux. Pour le dire vulgairement, « l'ennemi des humains » n'est plus proprement humain, il ne s'agit donc plus de dénoncer, *dans l'absolu*, le pouvoir de quelque groupe social bien défini. En effet, dans les rapports modernes de production, de la même manière que « le travailleur n'est que la personification du travail », « le capitaliste n'est que la personification du capital ». Autrement dit, les agents économiques, qu'ils soient « exploités » ou « exploités », sont, en dernière analyse, différemment mais certainement, mus par des catégories abstraites dont la logique leur échappe globalement. De là, le véritable « sujet » de cette société n'est pas le « bourgeois », encore moins le salarié, mais bien la valeur, que

Marx conceptualise comme « sujet-automate ». La valeur, le « sujet-automate », est le moyen et la finalité de la société marchande : il est ce par quoi les marchandises deviennent commensurables entre elles, et ce qu'il s'agit d'accumuler indéfiniment ; non pas l'humanité concrète en chair et en os, mais le travail humain gélifié dans ses produits en tant que pure quantité abstraite, autrement nommé « travail abstrait ». Son existence comme entité autonome réside dans l'inversion proprement capitaliste de la formule de la circulation M-A-M (Marchandise-Argent-Marchandise) en A-M-A' (Argent-Marchandise-Davantage d'Argent), c'est-à-dire dans le geste capitaliste consistant à ériger l'argent, le *medium* de l'échange, en fin en soi, en ce qu'il posséderait la qualité quasi-magique de s'accroître dans le procès de l'échange (en réalité, c'est l'existence de la plus-value, extorquée au salarié, qui rend possible cet accroissement). Dans cette vaste automaticité tautologique, il va sans dire que l'individu, avec ses projets, ses désirs, et sa conscience, n'a pas vraiment « son mot à dire », même dans le cas où il possède les moyens de production. Il est essentiellement une force sans volonté guidée par la logique impersonnelle des objets produits. Ici, donc, nulle psychologisation, nulle moralisation des rapports de domination n'est vraiment envisageable, du moins pas immédiatement. Certes, il est toujours possible de *distinguer* au sein du champ social un groupe de privilégiés et un groupe de lésés, un groupe de gestionnaires et un groupe d'exploités, dans la mesure où la division du travail et la distribution des biens produits demeure inégalitaire. Ce qui engage des luttes nécessaires, et adaptées. Mais il n'est pas pertinent de supposer des intentions immédiatement explicites de la part des privilégiés, car nul projet « moral », nulle responsabilité, nul désir conscient ne semblent s'affirmer à travers leurs calculs froids et glacés : ils semblent eux-mêmes, piteusement, n'être que les jouets d'une matrice qu'ils ne contrôlent pas.

Ainsi, le conspirationnisme apparaît en même temps que le pouvoir tend à devenir toujours plus impersonnel, asocial, amoral, non-humain. L'abbé Barruel, parce qu'il ne voulait pas reconnaître, peut-être, les prémisses d'une dé-subjectivation du « politique », dut affirmer avec force, et de façon quelque peu caricaturale, qu'une « volonté humaine », en l'occurrence « antichrétienne », était à l'oeuvre dans le mouvement révolutionnaire français, et permettait d'expliquer la totalité des bouleversements de l'époque. Mais de la sorte, il pêchait par optimisme, occultant le fait qu'il serait désormais toujours plus difficile d'identifier parmi les hommes les ennemis de l'homme. Il est vrai que 1789 fut une première étape, décisive, dans le déclin du christianisme. Mais non pas de manière concertée, à la façon d'un projet conscient : mécaniquement, inconsciemment, les modernes durent admettre qu'ils n'avaient plus besoin de la religion, dans la mesure où le divin s'incarnerait bientôt dans la matérialité terrestre (marchandise comme fétiche). Les raisons qu'ils donnèrent à leur athéisme ne furent ainsi que des effets pris pour des causes : des justifications *a posteriori* d'un état de fait non choisi (leur confusion est aussi absurde que celui qui, trébuchant et tombant puisque soumis à la gravité, dit : "je veux tomber").

## II. Le conspirationnisme anti-juifs

### a) Critique de la finance et antisémitisme

Les diverses théories du complot qui ont fleuri jusqu'à aujourd'hui sont toutes porteuses de la même illusion. Le conspirationnisme anti-juifs, par exemple, vise initialement à dénoncer l'impureté du capital financier, qui en tant que tel est une catégorie abstraite résultant de la logique impersonnelle du capital. Pourtant, il ne se contente pas de dénoncer une simple mécanique impersonnelle. Associant d'abord la spéculation financière à quelque « volonté de puissance » *imaginaire* (le capital fictif restant essentiellement spéculatif, ontologiquement impuissant), et se basant sur une certaine mythologie moderne (les grands banquiers seraient juifs), il débouche sur une essentialisation du type juif, et sur la détermination d'une psychologie, d'une morale et d'un projet de domination très précis. Le point de départ est une pure automaticité déshumanisée, affirmant son caractère abstrait, et son extériorité à l'égard de toute « culture », de toute société concrète (le capital financier) ; le point d'arrivée est une « communauté historique », dont les intentions seraient conscientes, déterminées, et relatives à une religion, voire à une « race » (dans le pire des cas), aux traits « marqués » et « connus ». Cette induction erronée vise bel et bien à localiser un ennemi commun, à lui donner un visage humain, afin de contourner le

désespoir attaché au constat qu'il n'y a rien de « qualitatif », de « spécifique », dans les catégories impersonnelles de la domination marchande.

## **b) L'antisémitisme « métaphysique », et son lien avec une critique idéaliste, théologico-politique, du capitalisme**

Venons-en aux racines de la « question juive », telle qu'elle fut thématifiée par la pensée moderne, et à ses rapports avec le conspirationnisme anti-juifs qui prolifère aujourd'hui.

Une approche « perspectiviste » de la question juive nous est proposée par Nietzsche, en particulier dans la *Généalogie de la morale*. La judéité ne nous renverrait pas à une communauté humaine parmi d'autres qu'il s'agirait de stigmatiser ou de soutenir, mais serait présente en chacun de nous, occidentaux de la modernité, à titre de disposition métaphysique ou transcendante.

A dire vrai, en suivant l'analyse nietzschéenne, et en la confrontant à la critique marxienne de la valeur, « on » pourrait arriver à ce résultat : la judéité, base religieuse et morale du « nihilisme » occidental, s'incarnerait éminemment et s'achèverait dans la dépersonnalisation propre au moment capitaliste. Cette conclusion sera celle que nous proposent certains « penseurs » rouges-bruns et antisémites d'aujourd'hui, dont il s'agirait de développer les fondements « axiologiques » impensés, puis qu'il s'agirait de déconstruire, et enfin de dénoncer (Alain de Benoist, Francis Cousin, etc.).

Ce qui serait « critiqué », « avec Nietzsche », et avec ces sinistres personnages, lorsqu'il s'agirait de décrire la « structure morale juive » (ou encore : « judéo-chrétienne »), ce n'est pas d'abord une « communauté » parmi d'autres, mais cette tendance « nihiliste », que « nous » aurions intériorisée, à déprécier, à occulter le monde et la vie au profit d'abstractions non-humaines.

Tentons de comprendre ce rapprochement possible, et fort tendancieux, entre une certaine critique nietzschéenne des valeurs (morales) et une certaine critique marxienne de la valeur (marchande).

Pour ce faire, présentons d'abord les analyses nietzschéennes, postérieures chronologiquement, mais qui ont la préséance logique et généalogique.

Dans la *Généalogie de la morale*, Nietzsche présente la manière dont le judaïsme originel proposa puis imposa l'inversion totale de toutes les valeurs alors établies. La morale des guerriers, des conquérants, des seigneurs, se vit transmuée en son exact contraire. Là où il s'agissait, pour la noblesse originelle, d'affirmer la puissance de subjuguier et de dominer, la capacité à célébrer la vie et la passion, mais aussi la puissance de détruire, d'anéantir le « faible », il s'agit, pour la caste sacerdotale par excellence, pour le « peuple juif », de valoriser l'opprimé, le « faible », l'esclave. C'est une pure vertu négative qui se substitue alors à l'énergie positive et surabondante du noble : un « ne pas faire », une façon de s'abstenir, une maladie passive qui subit stoïquement les vicissitudes de l'existence et s'en glorifie.

A la base de ce retournement, on retrouve le postulat d'un « atomisme » de l'âme (*Par-delà Bien et Mal*) - atomisme repris et sublimé par le christianisme à venir. L'atomisme de l'âme suppose une âme neutre, un substrat moral indifférencié, à partir duquel le fait de faire le Mal, et le fait de s'en abstenir, sont deux comportements également possibles. Ainsi, est louée, est érigée en modèle de sainteté, la réaction, le fait de pâtir et de subir sans détruire, sans inscrire concrètement son empreinte dans le monde, par opposition à la force brutale et sanguinaire du guerrier agissant et effectuant, et ce dans la mesure où se laisse conjecturer quelque universalité abstraite (l'âme humaine en général) au départ de laquelle l'agir ou le non-agir sont des potentialités également envisageables. Dès lors, tout est mis en place, sur les plans psychique et métaphysique, pour que le noble se voit insidieusement contaminé par un sentiment de responsabilité qu'il ignorait jusqu'alors (toute noblesse se pensant initialement comme étant innocente), et découvre la mauvaise conscience, accablante : la révolte des esclaves, bataille de l'intellect « sournois » contre la volonté de puissance démesurée, s'achève sur le triomphe incontestable des esclaves, ceci éclairant en partie la formule énigmatique de Nietzsche : « il faut protéger le fort des faibles ». Cela étant posé, il faut bien noter que cet atomisme responsabilisant relèverait, selon Nietzsche, d'une « mécompréhension » de la nature humaine et de ses instincts : en effet, le noble ne « choisirait » pas de

subjuguer et de dominer, tout comme l'esclave ne « choisirait » pas d'être opprimé et maltraité ; l'un comme l'autre ne pourraient « faire autrement », ils seraient mus par des pulsions préconscientes sur lesquelles ils n'auraient aucune maîtrise. A titre de métaphore, on pourra dire que la morale juive serait, selon Nietzsche, aussi inepte que tel qui, faisant tomber un objet, et constatant l'attraction terrestre, déclarerait : « Je veux cette attraction ». Tout comme l'oiseau de proie ne serait pas « libre » de fondre sur sa proie, la proie elle-même ne serait pas « libre » de se laisser dévorer : cette image nietzschéenne illustre très bien sa façon de considérer la responsabilité morale, l'atomisme de l'âme, et surtout le libre arbitre, concepts fallacieux qu'il s'agirait de déconstruire, de dénoncer, puis d'abolir, selon lui.

Mais venons-en au point central de la généalogie nietzschéenne, que Deleuze a bien su résumer dans son ouvrage consacré à la pensée du philosophe (*Nietzsche et la philosophie*), point central qui se laisse synthétiser comme suit, par le passage d'une affirmation à une négation :

1. Le noble, dans la détermination de sa morale, affirme avant toute chose sa propre puissance, sa propre existence, surabondante et joyeuse, son grand « oui » à la vie qui est la sienne. Il est le « bon », le « véridique », « l'authentique », celui qui possède la force de « créer » des valeurs pour les imposer, la force de nommer le monde et ses états en tant qu'individu s'éprouvant en première personne. Sa dépréciation du « mauvais », du « menteur », du « factice », de l'esclave en somme, est un moment secondaire, inessentiel, et peu thématique par lui : elle ressemble à de l'occultation, à de l'indifférence, à de l'indifférence parfois bienveillante d'ailleurs - on plaindra le vil, on ne le haïra jamais : la noblesse réserve sa haine et son agressivité à ses « semblables ». Autrement dit, la positivité, l'affirmation, dans la morale noble originelle, est le point de départ véritable, tandis que le moment négatif est contingent.
2. La morale juive initiale, au contraire, a pour point de départ la négation de ce qui n'est pas soi, la condamnation du dominant, elle se fonde sur un grand « non » dirigé contre l'autre et sa violence. Le juif primitif est le vertueux, il incarne le Bien, non pas en ce qu'il aurait la puissance de créer des valeurs ou de nommer le monde, mais en tant qu'il déprécie un système de valeurs et un monde qui lui est étranger et qu'il subit. Ainsi, l'affirmation de soi, dans le cadre de cette morale, est le moment inessentiel et secondaire, le moment dont on peut se passer, tandis que la haine dirigée contre ce qui est plus puissant que soi est le point fondamental. Autrement dit, la négation, dans la morale juive primitive, est le point de départ véritable, tandis que l'affirmation est indirecte, médiatisée et contingente.

Mais venons-en au sujet qui nous intéresse pour l'instant : en quoi, selon Nietzsche, le judaïsme primitif serait-il la base morale et métaphysique du « nihilisme occidental » ? Dans la synthèse que je viens de proposer, nous pouvons mettre en avant deux moments : l'atomisme de l'âme responsabilisant (fallacieux) et le passage d'une affirmation à une négation. Est nihiliste, dans le vocabulaire nietzschéen, ce qui est négation, dépréciation de la vie, de l'existence éprouvée en première personne, ce qui s'oppose à l'*amor fati*, au fait d'affirmer et de louer constamment ce qui arrive, y compris les pires souffrances. Or l'atomisme de l'âme, d'une part, serait nihiliste en vertu d'une telle définition : la neutralité, l'indifférenciation, l'universalité abstraite qu'il postule, reflètent une distanciation destructrice, un désengagement à l'égard du monde, et un effacement corrélatif de la personnalité et de son caractère spécifique, qui ne sont que des manières de dénigrer l'existant. L'atomisme de l'âme, qui fonde le dualisme de l'âme et du corps, serait la base métaphysique, voire épistémologique, du nihilisme occidental : ce corps abandonné, coupé de ses instincts, de sa force vive et intégrée, cette âme vide, coupée de son affectivité propre et de son intime imbrication dans la sensualité, seraient tous deux proprement désincarnés, désertés... niés. D'autre part, serait nihiliste, selon la même perspective, le passage d'une affirmation (noble) à une négation (vile) que je viens d'expliciter : ce « judaïsme originel » qui aurait besoin de « déprécier » ce qui n'est pas lui pour poser son identité axiologique serait la figure initiale du nihilisme occidental, sur le plan moral cette fois-ci. A double titre, donc, sur les plans métaphysique et moral, le judaïsme serait l'émergence du nihilisme dans le royaume des valeurs.

Notons en passant un fait qui a son importance : Nietzsche lui-même ne se pensait pas comme antisémite ; on dit même parfois qu'il fut un grand « philosémite », dans la dernière partie de sa vie. Ces affirmations

« pro-nietzschéennes », souvent trop binaires et trop catégoriques, formulées parfois par des humanistes « républicains », permettent hélas aussi, aux rouges-bruns qui instrumentalisent ces textes pour diffuser leurs conceptions antisémites, de rejeter toute accusation d'antisémitisme qui les viserait, et de dire même, abjectement, qu'ils critiqueraient eux-mêmes toutes les formes d'antisémitismes (Alain de Benoist).

Comment justifierait-on « l'absence d'antisémitisme » de Nietzsche, qu'il revendiquait parfois lui-même, et qui aurait même pu susciter, entre autres facteurs, sa rupture avec Wagner ?

Sélectionnons quelques arguments tendancieux :

1. D'une part, pourrait-on dire, dans la *Généalogie de la morale*, outre le fait que Nietzsche range « le » juif dans la catégorie du « vil », de l' « esclave », il « loue » surtout et avant tout son intelligence, son habileté, sa grandiose oeuvre de conversion massive : n'a-t-il pas, après tout, su avoir raison de la caste représentant la puissance par excellence ? D'un certain point de vue, « le » juif est lui aussi créateur de valeurs, certes des valeurs qui se réfèrent à un opposé prédonné, mais des valeurs tout de même empreintes d'une relative positivité. D'un certain point de vue, « le » juif est lui aussi un fort, ou plutôt : un faible qui a su se hisser au rang des forts, appartenant à une caste qui a su s'ériger en caste de seigneurs, d'autant plus « méritante » que sa condition initiale était la fange et le mépris universel : là se situent les limites de l'essentialisme nietzschéen, qu'il aurait admises à demi-mot, et de là se laisseraient envisager un égalitarisme et un démocratisme nietzschéens... non nihilistes.
2. D'autre part, et ce serait là le point essentiel, le geste moral juif représenterait, selon Nietzsche, un formidable défi pour la caste des nobles, et de là, pour l'humanité tout entière, dans la mesure où l'humanité s'éprouverait le plus intensément dans l'existence noble. En effet, la dépréciation juive et son triomphe, inscrivant dans l'âme noble les douleurs de la mauvaise conscience et de la culpabilité, sont une incitation pour cette âme à se complexifier, à se discipliner aussi, à trouver des parades, des stratégies d'évitement au service d'une libération d'autant plus exaltante qu'elle aura été précédée de tourments atroces. Faites souffrir une âme noble, elle vous en sera finalement reconnaissante : n'a-t-on pas dit que l'extrême souffrance est la condition *sine qua non* de sa joie (joie dionysiaque, entendons-nous bien) ?

Voici donc pourquoi Nietzsche ne se pensait pas comme anti-juifs : il considèrerait que « le » juif était intrinsèquement digne d'admiration (il serait l'esclave qui a su renverser le maître) ; et il considèrerait que le noble, figure suprême de l'humain sur terre, lui est, somme toute, redevable. D'un point de vue intrinsèque comme d'un point de vue extrinsèque, le judaïsme ne serait pas « condamnable » selon Nietzsche.

Un dernier argument de poids serait à avancer : depuis le triomphe de la morale juive, nous posséderions tous la judéité, en un sens transcendantal. La critique de la morale juive serait d'abord, pour tout occidental, une auto-critique ; le combat entre la judéité et la noblesse serait d'abord un combat intérieur à chaque conscience ; être « anti-juifs », cela renverrait donc à une forme de haine de soi, condamnable chez Nietzsche.

Ces arguments pro-nietzschéens, implicitement ou explicitement formulés, occultent un antisémitisme « métaphysique » explicite, et effrayant :

- une conception organiciste « du » juif, une réduction essentialiste qui annonce des formes discriminantes réelles, même si cet essentialisme se veut aussi « bienveillant ».
- une façon de considérer « le » juif d'un point de vue « noble », qui *utilise* la judéité, celle qui est intérieure à soi ou celle des personnes juives, au profit de sa propre puissance aristocratique, non-juive, pour finalement, dialectiquement, abolir cette judéité (le moyen ou l'instrument, « l'esprit juif », est « loué » temporairement par le « noble » qui *l'utilise* pour développer sa noblesse, mais il doit *disparaître* lorsque la finalité, soit la « puissance », est atteinte).

Suite à cette parenthèse, passons au reste des thèses nietzschéennes qui pourront mener tout droit les pseudo-critiques du capitalisme, rouges-bruns et antisémites, à la critique marxienne de la valeur (Francis Cousin).

D'une part, avec Nietzsche, le judaïsme connaîtrait une première transmutation au sein du christianisme : l'amour chrétien ne serait qu'une couronne de fleur jetée sur la « haine juive ». La pensée chrétienne sublimerait « l'atomisme de l'âme » initialement juif, en affirmant un libre-arbitre humain absolu.

C'est Saint-Paul qui, en « christianisant » le Nazaréen sur le chemin de Damas, qui occulterait le premier cette continuité, et ferait dès lors du christianisme la religion universelle, « dé-judaïsée ». Mais le judaïsme, par là même, nous dirait « Nietzsche », trouverait sa forme adéquate, universelle-abstraite, conforme à son projet de « colonisation » spirituelle ou métaphysique.

Voici donc que ce capitalisme, sous ses dehors impersonnels, aurait pour fondement une dialectique « juive » interne au christianisme, qui développerait toujours plus son « nihilisme » primitif. Les conclusions dangereuses, formulées par certains rouges-bruns aujourd'hui, finiraient par se préciser : l'impersonnalité capitaliste, pourraient-ils dire, ce fameux « travail en général », cela même qui empêche tout complot et déclenche dès lors le conspirationnisme en tant que pensée paranoïaque de la réaction, un tel fait trouve son fond propre au sein de cette communauté précisément visée par un tel conspirationnisme : la « communauté juive. »

« Le » juif serait « responsable » du complot élevé à la seconde puissance, nous diraient-ils : il serait moi-même, comme autre, tel que je rends impossible à moi-même, comme autre, dans des conditions capitalistes précisées, la désignation de responsables, de conspirateurs.

Ces antisémites « subtiles », finalement, réfuteraient un antisémitisme immédiat, pour mieux réaffirmer un antisémitisme « métaphysique » et plus destructeur encore (l'*Aufhebung* ici peut engager une extermination : « le » juif, réduit au rang de moyen, doit être « aboli » dans la synthèse, selon cette « perspective » abjecte). Ils réfuteraient en outre un conspirationnisme immédiat, pour mieux réaffirmer l'existence d'un complot radical et total (complot « spirituel », élevé à sa suprême puissance, colonisant l'intériorité de chacun).

Les « nietzschéens » humanistes de gauche de notre temps, hélas, se désintéressent de telles récupérations antisémites, et soutiennent bouffonnement qu'il n'y aurait rien d'antisémite chez Nietzsche, là où son fond profondément anti-juifs est récupéré sans scrupules, ailleurs, par des conspirationnistes odieux, qui sont bien heureux d'être ainsi dédramatisés grâce à l'inconséquence des premiers (cf. Dorian Astor<sup>1</sup>, etc.)

De nombreux penseurs fascistes aujourd'hui, donc (Alain de Benoist, Francis Cousin, Alain Soral, de façon moins « subtile »), rapprochant implicitement la question « du » juif ou du « judéo-chrétien », telle qu'elle serait formulée par Nietzsche (nihilisme) ou encore par Hegel (universel abstrait), Kant (légalité hétéronome), Heidegger (raison instrumentale), à la question d'une critique du capitalisme financier, ou du capitalisme comme abstraction, comme domination « impersonnelle », forment globalement ces positions, de façon très confuse, positions qui tendent à affirmer l'idée d'une « colonisation » mondiale, au sein de la matérialité capitaliste, qui serait opérée « sournoisement » par quelque « esprit juif » totalement idéalisé. Marx lui-même donne d'ailleurs, hélas, des armes à ces sinistres personnages, par exemple dans ses *Annales franco-allemandes*, où il affirme la proximité entre la religion juive et « l'esprit bourgeois », et surtout dans sa *Question juive*, où il associe la religion « profane » « du » Juif à celle de l'argent (Marx partageant ici les méthodologies et évaluations idéalistes des bourgeois de son temps). De ce fait, on retrouvera aujourd'hui, même chez certains « marxistes » pourtant épris d'antiracisme, des propos structurellement antisémites. On songera donc aussi au cas Heidegger, bien différent, et bien plus inquiétant, Heidegger qui assimile, dans ses *Cahiers noirs*, la rationalité calculatrice propre à l'ère de la technique (qu'on peut identifier à l'abstraction de la valeur capitaliste), à la figure métaphysique du « Juif ».

Ce rapprochement entre ce Nietzsche et ce Marx, tous deux mutilés dans l'affaire, implique d'emblée un écueil central : on tentera, absurdement, de rendre « compatibles » un principe aristocratique, inégalitaire, et hiérarchique, avec un principe démocratique et égalitaire au sein d'une même « intuition ». « Force » et « puissance » du dominateur sont ici valorisées, alors que les discours de ces rouges-bruns prétendent, comme discours « anticapitalistes », abolir la domination.

Ce que mettent en jeu ces confusionnistes est assez clair : la dimension impersonnelle du pouvoir, qui se manifesterait sous la forme d'un atomisme de l'âme réactif (judaïsme chez Nietzsche), puis sous la forme de

---

<sup>1</sup> *Pourquoi nous sommes nietzschéens*, ouvrage coordonné par Dorian Astor

l'abstraction de la valeur (capitalisme chez Marx), devrait être dépassée, vers une société hiérarchisée, pugnace, et patriarcale. Sur cette base, ils déplorent une situation où il ne serait plus possible d'identifier des responsables humains concrets à la base des rapports aliénants de la société moderne, qui constaterait le triomphe de « l'esprit juif ». Certains conspirationnistes anti-juifs, conscients de ce fait, s'en prendraient dès lors à la « communauté historique » concrète qui porterait aujourd'hui ce « projet d'abstraction », et trouveraient là l'occasion, précisément, d'identifier une particularité humaine concrète derrière cette abstraction. Conscients qu'ils portent en eux-mêmes cette judéité dite « nihiliste » (qui ferait violence à leur « force », à leur « noblesse », à leur esprit « libertin », à leur « virilité »), ils s'engageraient dans un combat de purification « interne » (esprit « critique »), complétant le combat « externe » (dénonciation du « lobby juif »). Associant ce combat au combat anticapitaliste (combat contre l'abstraction de la finance mondialisée, essentiellement, ou combat contre l'automouvement des marchandises, chez Francis Cousin, par exemple), et au combat nationaliste (revendication d'une souveraineté « nationale » blanche, européenne ou française, contre le principe d'un mondialisme abstrait), ils prépareraient le terrain pour une nouvelle forme de national-socialisme antisémite.

C'est bien la synthèse entre des thèmes nietzschéens (simplifiés à l'extrême) et des thèmes marxistes « anticapitalistes », qui recèle ce danger. Il s'agirait donc de démystifier ces conceptions mythologiques plus que dangereuses. Comment s'y prendre ? Il y a d'abord un idéalisme totalement abstrait, précisément, dans cette approche : « l'esprit juif » transhistorique est ici un présupposé latent. Or cet idéalisme, par opportunisme, va se muer en pseudo-matérialisme, en rattachant un tel « esprit juif » à des communautés historiques concrètes (communautés juives, regroupées sous le terme générique de « lobby juif »). Ce glissement n'a rien de légitime, et c'est d'ailleurs le glissement qu'a opéré le NSDAP, pour justifier sa « solution finale ». Par ailleurs, cette logique de re-particularisation d'un « universel abstrait » fantasmé n'est pas proprement anticapitaliste, mais s'insère plutôt dans une logique capitaliste dialectique, qui dissout, idéologiquement et matériellement, l'universel abstrait dans le particulier concret, et le particulier concret dans l'universel abstrait, indéfiniment (de ce fait, le NSDAP n'était absolument pas un parti anticapitaliste, bien au contraire : il dévoile la dimension potentiellement raciste, fasciste et totalitaire du capitalisme).

### **c) Réfuter les rouges-bruns antisémites et réaffirmer un anticapitalisme conséquent**

A dire vrai, une approche plus « concrète » considérerait la vocation généalogique des juifs primitifs sous sa forme historique singulière, et non comme étant susceptible de « migrer » d'époques en époques, comme une idée abstraite pure dépourvue de contenu empirique. Or, sous sa forme historique, la vocation juive de renversement des valeurs est très certainement associée à un projet d'émancipation concrète dans le cadre d'une domination matérielle concrète. A ce titre, les armes « spirituelles » dont bénéficiaient les juifs primitifs ne furent peut-être que des moyens parmi d'autres. Des stratégies concrètes d'émancipation sont aussi à considérer. Ainsi ré-ancrée dans sa situation historique concrète, la vocation juive initiale ne serait en rien un projet de « colonisation » sournoise ou de « domination mondiale ». Elle nous en apprendrait sur la manière dont s'opèrent les luttes concrètes d'émancipation. Le projet juif initial, concrètement parlant, n'est pas un projet métaphysico-politique de domination mondiale, mais un projet politique d'émancipation universelle-concrète, de mise en place d'une égalité et d'une liberté mondiale. Celui qui considère que la « noblesse », la « force », « l'affirmation de la vie », auraient tout à perdre de ce projet d'émancipation, ne sait pas ce qu'il dit : car l'idée d'un renversement provisoire des valeurs, qui engage aussi des pratiques concrètes, et qui valorise l'opprimé, n'est qu'une phase transitoire vers une humanité libérée, affirmant universellement et concrètement, subjectivement, sa force.

Les individus fidèles à la vocation juive affirmeront en dernière instance ce grand « oui », cette grande affirmation, qui n'est pas envisageable dans le cadre d'une domination, et qui dans la bouche des « seigneurs » et des « forts » n'est qu'une mascarade inconsciente.

Les conspirationnistes anti-juifs isoleront un seul mot dans cette affaire (« universel »), ils idéaliseront le procès en le privant de sa singularité historique concrète (idée d'un « esprit juif ») puis le re-particulariseront fallacieusement dans la réalité contemporaine (« lobby juif »). Ces glissements conceptuels n'ont rien de rigoureux, sèment la confusion, et sont des erreurs flagrantes, du point de vue généalogique.

Les structures spectaculaires, bureaucratiques, étatiques, économiques qui sont qualifiées de « juives », aujourd'hui, par les antisémites, ou par ceux qui favorisent l'antisémitisme (Etat « juif », Hollywood « juif », armée « juive », finance « juive », « peuple » « juif », etc.), sont des formes impersonnelles et abstraites, sans qualité, qui désignent le strict contraire d'une vocation qualitative initiale, plurielle qui s'enracine dans une multitude de souffrances concrètes.

Puisque cette forme concerne aussi un certain « abrahamisme », ce qui est dit ici des fidélités juives, s'applique aussi, de façon spécifique mais analogue, aux fidélités monothéistes en général (chrétiennes, musulmanes, etc.)

### **III. Le conspirationnisme masculiniste**

#### **a) Pensées confuses et structurellement inconscientes**

Mais passons à un deuxième exemple, dans la continuité du premier.

Fleurissent aujourd'hui, sur Internet ou à la télévision, les pensées conspirationnistes supposant un complot de la « féminisation de la société » qui s'opérerait « sournoisement » (Soral, Zemmour). La perte de « virilité » des hommes deviendrait palpable, dans les rapports domestiques, dans les rapports de séduction, et même dans les rapports de pouvoir. Les femmes finiraient par « s'approprier » des valeurs initialement « masculines », et se « masculiniseraient » finalement, à tel point que tout deviendrait confus. La postmodernité « déconstructionniste », la « théorie des genres », feraient violence à un « bon sens » élémentaire (« un homme et une femme, c'est pas la même chose »), et brouilleraient les significations établies. Sur un plan politique et économique, ceci serait la résultante d'un ultra-libéralisme débridé, dissolvant les rapports traditionnels « familiaux » garantissant une société plus « stable », plus « harmonieuse », et plus « ordonnée ».

Le « libéralisme des mœurs » (ou « culturel ») de la « gauche du capital » (normes sociales et morales assouplies en faveur d'une égalité « abstraite », « pernicieuse ») et le « libéralisme économique » de la droite capitaliste (libre-échange, droit bourgeois) se tiendraient main dans la main, au profit d'une totalité socio-économique errante, amoralisée, dépourvue de repères fixes (cf. Michéa). Une forme de pensée « anticapitaliste » ici encore (et qui pourra recourir à Marx, ici et là), prétend s'exprimer, pour dénoncer une réalité chaotique, où plus rien ne ferait sens.

Ces pensées confuses et confusionnistes s'appuieront essentiellement sur des faits superficiels, empiriques, visibles dans une sphère spectaculaire inessentielle, et occultent délibérément les bases objectives d'une domination patriarcale qui, dans le cadre d'une réalité capitaliste, fondée sur l'accumulation de la valeur, ne fait que confirmer toujours plus sa barbarie. Car qu'on ne se y trompe pas : l'impersonnalité de la valeur, l'automouvement des marchandises, qui déclenche cette incapacité à reconnaître des « conspirateurs » humains dans les mécanismes de domination, peut très bien cohabiter avec une domination inconsciente et latente de certains sur d'autres (des hommes sur les femmes, dès lors). Seulement les dominants inconscients, ne se sachant plus dominants, dans le contexte où ils sont eux-mêmes dominés par un procès d'accumulation des choses qu'ils ne contrôlent pas, ne supporteront pas cette situation incompréhensible pour eux. Agissant inconsciemment comme des dominants, sans pour autant se sentir responsables d'une « conspiration » intentionnelle qu'ils mèneraient, mais se sentant dominés en même temps par une logique objective supérieure à eux, ils chercheront à identifier des groupes humains différenciés comme coupables de cette « domination » objective qu'ils subiraient. Paradoxalement, ils considéreront que ce sont précisément celles et ceux qu'ils dominent sans le savoir qui seraient responsables de leur soumission objective (occultant la dimension non-humaine de ce qui les soumet).

#### **b) La critique d'un capitalisme structurellement patriarcal**

Concernant la condition des femmes dans la société capitaliste, Roswitha Scholz (théoricienne de la *Wertkritik*) évoque le principe d'une dissociation sexiste-patriarcale fondée sur une dissociation-valeur, propre au capitalisme. Initialement, les femmes, dans les sociétés modernes, sont assignées au travail domestique, qui s'effectue dans la sphère privée, c'est-à-dire qu'elles effectuent des tâches qui ne sont pas valorisées de façon marchande, qui ne

s'insèrent pas dans le processus d'accumulation marchande. Les hommes quant à eux, effectuent un travail qui est producteur de valeur (travail abstrait), ils sont insérés de ce fait dans la totalité sociale et économique par laquelle toute « valeur » émerge (non seulement économique, mais aussi symbolique, politique et culturelle, dans la mesure où la valeur économique implique toutes les autres formes de valorisation sociale, dans un contexte capitaliste).

Pourtant le travail domestique féminin, indirectement, permet la reproduction de la force de travail masculine qui produit de la valeur, et reste un élément indispensable dans le procès capitaliste d'accumulation de la valeur. Mais cette « participation » à un procès de production de valeur, parce qu'elle reste indirecte et cachée (cantonée dans l'espace privé), n'est pas « reconnue » en tant que telle. Telle sera donc d'abord la condition des femmes, dans la réalité capitaliste : *une participation non reconnue à un procès de valorisation qui les exclut dans le même temps où il les rend indispensables.*

Sur un plan psychologique, on pourra dès lors penser que la haine sexiste et masculiniste dirigée contre le « féminin », que la tendance à réifier « la » femme, à la soumettre de façon agressive, renvoie à une forme de mauvaise conscience masculine, à un inconscient collectif masculin furieux de se sentir à la fois dépendant et coupable, et qui ne pourrait se manifester que de manière violente, de la même manière que le déni, très souvent, prend des formes violentes - on verra par exemple que « le féminin », chez Nietzsche, grand inspirateur des conspirationnistes sexistes, est le principe de la culpabilisation masculine (culpabilisation insupportables pour ces « mâles virils » !); les femmes rappellent aux hommes, en effet, ce fait élémentaire, qu'ils préféreraient oublier : *« votre espace public où s'exerce un pouvoir patriarcal dominant ne serait rien sans notre participation, pourtant assignée au mépris et au silence ; vous jouissez d'une volonté de puissance qui repose sur l'intervention nécessaire d'une puissance dépossédée, si bien que nous sommes le rappel constant de votre propre dépossession ».*

Cela étant dit, au sein de notre modernité tardive, les choses auraient changé. Les femmes se seraient davantage insérées dans la sphère publique de la valorisation de la valeur, en accédant massivement au salariat, et même parfois à certains postes de gestion économique ou politique du capital. Cette modification, culturellement, et socialement, aurait débouché sur la situation que les conspirationnistes sexistes « déplorent » : perte des repères, remise en cause « déconstructivistes » de la différence ontologique entre les genres, etc.

Seulement, peut-on voir, dans cet accès des femmes à la sphère publique de la valorisation marchande, une façon de s'emparer d'un pouvoir qui remettrait en cause la domination masculine ? Certainement pas, pour plusieurs raisons.

D'une part, la sphère de la valorisation est, initialement, historiquement, la sphère de la domination masculine. Si les femmes finissent par accéder à cette sphère, on ne saurait dire qu'elles remettent en cause les fondements de la domination masculine : car, à défaut de créer de nouvelles valeurs, elles ne pourront que « s'approprier » passivement des valeurs prédéterminées par les hommes. Cette appropriation n'est pas vraiment une émancipation, mais plutôt une forme nouvelle de sujétion.

D'autre part, les femmes « insérées » dans la sphère de la valeur ne continuent pas moins de devoir assurer, majoritairement, les tâches domestiques dans la sphère du foyer privé. En ce sens, Roswitha Scholz évoquera le principe d'une « double socialisation » (publique et privée, « reconnue » et ignorée). Ce principe d'une « double socialisation » n'est en rien une forme d'émancipation, mais bien plutôt l'accroissement de la soumission : à l'aliénation du travail producteur de valeur se surajoutent les tâches domestiques épuisantes. Le déni de reconnaissance s'accroît par ce fait : les femmes, qui devraient se sentir « honorées » d'être insérées dans la sphère masculine de la valeur, d'être enfin « reconnues » socialement, sont en fait inscrites dans une activité astreignante dédoublée, dont l'aspect privé n'est jamais thématiqué, et dont l'aspect public, de ce fait, est ignoré en tant que facteur d'accroissement de la sujétion.

Enfin, puisque l'accession des femmes à la sphère publique et initialement masculine de la valeur n'est que dérivée et secondaire, une domination masculine au sein de cette sphère, empiriquement, doit se perpétuer malgré tout : inégalité des salaires hommes/femmes, majorité d'hommes à des postes « à haute responsabilité », etc. Les femmes restent implicitement assignées au foyer privé, dans la mesure où l'espace public masculin de la valeur, qui les traite comme des travailleuses de « seconde zone », indique qu'elles ne seront jamais complètement « à leur place » dans sa sphère. A l'accroissement de la soumission liée à une simple appropriation « réactive » des valeurs masculines, et à une « double socialisation » doublement astreignante, se surajoutent une inégalité

économique et sociale dans la sphère publique de la valeur, et le sentiment d'humiliation, de non-reconnaissance, de réduction, qui va avec.

Sur ces bases, on pourrait déjà dénoncer une totale imposture des conspirationnistes sexistes (Soral, Zemmour, etc.). Ils prétendent en effet dénoncer « l'ordre libéral » postmoderne, c'est-à-dire, implicitement, quelque « structure capitaliste » confusément appréhendée, en évoquant un principe de « féminisation » de la société, voire de « domination féminine » latente. Mais il est clair, à la lumière du principe de la dissociation-valeur, que le capitalisme est intrinsèquement patriarcal, et qu'il se perpétue comme domination masculine, jusque dans les formes barbares de la « double socialisation ». Les sexistes ou les masculinistes aujourd'hui ne sauraient être des anticapitalistes, *mais ils défendent bien au contraire une structure capitaliste primitive*. Ils ne voient pas que la « double socialisation » qu'ils déplorent inconsciemment (dans ses effets culturels ou sociétaux) ne remet pas en cause la domination masculine, mais qu'elle l'entretient, voire la radicalise au contraire. S'ils étaient vraiment des masculinistes cohérents, d'ailleurs, *ils se réjouiraient de l'état actuel des choses* : de fait, les femmes, aujourd'hui, sont plus que jamais assujetties, dans l'ordre capitaliste qu'ils défendent sans même le savoir. De fait, il n'y a pas, dans cette réalité, de remise en cause des « genres » ontologisés, mais la réaffirmation constante d'une différence de nature entre « l'homme » et « la femme », au sein d'une division toujours plus fonctionnelle, rationnelle, et barbarisée, des activités productives et reproductives.

### **c) La critique du « libéralisme des mœurs »**

Qu'en est-il donc de ce « libéralisme des mœurs » (ou "culturel") qu'ils déplorent (ils se référeront ici peut-être à Michéa) ? Il s'agit d'abord d'une confusion : d'une confusion entre des mouvements d'émancipations libertaires, réellement anticapitalistes, car dénonçant les effets perniciose d'une « double socialisation » fondée sur une soumission-réification accrue des femmes (luttés pour le droit à l'avortement, luttés pour le droit des femmes à disposer de leur propre corps, luttés féministes matérialistes pour une abolition du salariat, luttés contre la chosification publicitaire du corps des femmes, luttés contre le patriarcat capitaliste homophobe et transphobe) et entre des mouvements, inscrits dans la logique libérale, d'intégration des femmes dans la sphère de la valeur. Les premières formes de mouvements (émancipation libertaire) n'ont rien à voir avec le libéralisme : ils ne sont ni individualistes, ni inscrits dans une logique marchande, mais sont initialement collectifs, et critiques de la société patriarcale-marchande. Les deuxièmes formes de mouvements (intégration libérale) n'ont rien d'émancipateur pour les femmes, et ne correspondent en rien à des formes de « féminisation » de la société : ils perpétuent au contraire une logique de domination masculine, liée à la « double socialisation » déjà évoquée. La confusion entre ces deux mouvements crée un mélange assez étrange : un pseudo-anticapitalisme, fondé en réalité sur un désir inconscient de maintenir un capitalisme « éternel », et sur l'incapacité à voir que la domination masculine, à travers l'échec des premières formes de mouvements libertaires, est aujourd'hui plus que jamais florissante.

### **d) Déconstruction critique**

Que faire donc finalement des fondements « empiriques » exposés par les conspirationnistes sexistes, lorsqu'ils veulent justifier leur délire d'un complot de la « féminisation de la société » ? Les hommes feraient de plus en plus le ménage, ils deviendraient « efféminés », moins autoritaires, moins fermes, moins « virils », là où les femmes auraient tendance à « émasculer » les hommes, à imposer leurs normes d'égalité de façon dictatoriale, au point que ces normes deviennent de nouveaux principes de domination (féminine), etc. Sur un plan social, d'abord, ces descriptions nauséuses feront l'impasse sur des phénomènes de domination masculine massifs et concrets, quoique dissimulés le plus souvent : violences domestiques massivement masculines, travail domestique massivement féminin, viols massivement masculins, harcèlements de rue massivement masculins, assignations sociales réductrices, etc.

Mais ils vous répondront que ces données élémentaires ne sont qu'« idéologiques », non existantes (négationnisme). Ils réduisent l'existant à ce qui serait rendu visible massivement et spectaculairement, reconnaissant malgré eux qu'ils sont totalement insérés dans le mensonge du spectaculaire, et qu'ils sont déconnectés des réalités sociales concrètes.

S'en tenant donc à des phénomènes superficiels et médiatiques, ils déploieront un babil pénible et fragile. Comment leur répondre ? D'abord, concernant cette idée d'une prétendue « virilité » intrinsèque des hommes qui serait menacée, on peut constater que cette menace n'est qu'apparente : dans l'ordre objectif matériel des choses, les effets de la dissociation-valeur (jusque dans la « double socialisation ») privilégient explicitement, d'un point de vue économique et politique, les individus masculins. Qu'ils soient « efféminés », ou « moins autoritaires », en superficie, ne change rien au statut privilégié que leur confère leur genre, et donc ne remet pas en cause une forme d'autorité objective dont ils bénéficieraient. Matériellement parlant, les hommes n'ont rien perdu de leur « virilité », assignée par leur statut supérieur dans l'ordre de la valeur. D'autre part, la figure fantasmée de la femme « dominatrice » et « castratrice », placée parfois à des hauts niveaux hiérarchiques dans l'ordre de la valeur, ne saurait en rien, matériellement, être assimilée à l'exercice de quelque « domination féminine ». Le fait que certaines femmes se réapproprient des valeurs dites « intrinsèquement masculines » (mais qui sont en réalité des valeurs construites historiquement par les dominants patriarcaux) ne semble pas traduire un projet de domination « féminine », mais plutôt une soumission à un ordre initialement masculin, qui se voit dès lors confirmé dans ses structures. Par ailleurs, ici encore, la « transformation » ne s'opère qu'en superficie, et, dans l'ordre matériel des choses, une femme, même « autoritaire » ou « masculine », « dominatrice » (évaluations totalement subjectives et idéologiques) demeure un sujet dominé dans l'ordre de la dissociation-valeur. Enfin, concernant le partage plus égalitaire des tâches domestiques, dont le progrès est déploré implicitement, voire explicitement, par les conspirationnistes sexistes, il faut tout simplement noter qu'un tel partage, qui de toute façon est souhaitable pour toute société qui ne se voudrait pas *barbare* (c'est-à-dire qui ne voudrait pas fonder la division des activités productives sur des rapports dits « biologiques » ou « naturels »), relève davantage d'une logique d'émancipation au moins relative, qui ne confirme en rien l'ordre « libéral », mais qui vient contrecarrer au contraire les effets désastreux de la « double socialisation », qui sont des effets liés à l'économie capitaliste. En ce sens, celui qui déplore ce partage plus égalitaire des tâches défendra un « capitalisme éternel », et s'opposera à tout ce qui peut venir contrecarrer la logique barbare de ce « capitalisme éternel ».

Dans ce contexte, les femmes, et même les femmes dites « bourgeoises », quoique très différemment, sont éminemment réifiées dans le procès abstrait de la valeur. Une manifestation empirique masculine, initialement, sera le contenu particulier de l'universel abstrait de la valeur, et « l'intégration » *a posteriori* de certaines femmes dans cet universel abstrait produira une violence, symbolique et réelle, certaine. De ce fait, l'émancipation des personnes assignées au genre du féminin, prolétarisées, voire esclavagisées, par un patriarcat qui se barbarise au sein du capitalisme tardif, suppose très certainement un combat intrinsèquement anticapitaliste. Les femmes, subissant universellement, et concrètement, la violence de la dissociation, pourraient ainsi défendre les intérêts de la société tout entière, dans la mesure où la société aurait tout à gagner de l'abolition des rapports capitalistes (qui sont des rapports ultra-violents, et détruisant constamment le monde humain et naturel).

Les hommes que « nous » sommes, dans un premier temps, n'ont peut-être pas assez d'intérêts « réels » à défendre dans la lutte contre le capitalisme patriarcal, pour engager des luttes radicales. Mais, par effet d'universalisation, le combat féministe (comme combat anticapitaliste) pourrait s'adresser, en dernière instance, aux mâles dominants eux-mêmes, lesquels souffrent, sans le savoir, d'une volonté de puissance qui ne repose que sur le mépris et l'occultation de ce qui rend possible pourtant son exercice (haine, ressentiment triste), lesquels également demeurent soumis en dernière instance à l'automouvement des marchandises, qu'ils ne contrôlent pas, en tant qu'agents de la valeur globalement impuissants.

On pourrait voir, dans la façon dont Soral et Zemmour méprisent le féminin, les femmes, la manifestation d'un sentiment de culpabilité qui ne veut pas se dire, d'un sentiment d'impuissance ignoré, et qui se transmue en ressentiment, en désir de vengeance. Ces sinistres individus, ne nous demandent-ils pas de faire cesser leur détresse inconsciente, à travers leurs discours compulsifs et confus ? *Ils ne demandent en tout cas qu'à être éduqués* : la lutte féministe est peut-être là pour ça, aussi.

Dans cette perspective, pour associer la question juive à la question féministe, on pourra noter une chose, qui paraîtra fort paradoxale : la vocation juive, constamment actualisée, qui devient la vocation de tout *religare* plus tardif (chrétien, musulman, etc.), en tant que projet d'émancipation mondiale de tous les esclaves, *ne peut plus être patriarcal*. Le capitalisme aura dévoilé de façon trop explicite en effet la structure patriarcale de toute domination, de tout esclavagisme. Face à cette réalité moderne criante, un individu s'inscrivant dans le combat universel-

concret initialement judaïque, puis chrétien ou musulman (abrahamique) sera aujourd'hui nécessairement anti-patriarcal : radicalisant le geste d'émancipation, et relativisant les figures des vieux patriarches dans un principe de limitation historique... Toute « église » ou « institution religieuse » aujourd'hui, trahira ces intentions, et devrait être combattue au nom d'une fidélité aux idées qu'elles instrumentalisent.

Ce « Dieu », devenu « Père » dominateur, devra bien lui aussi succomber, au profit des vies qui s'émancipent, au profit de ceux qui l'ont inventé.

Par fidélité à Abraham détruisant les statuettes fétichisées de son père, Sarah brisera la parole fétichisée du patriarche dominateur Abraham, et fera cesser cette domination selon des intentions analogues à celle d'Abraham refusant le monde dépassé et ancien de son père. Abraham fut chassé par son père, mais découvrit une autre forme d'émancipation.

Un divorce est parfois une "bonne nouvelle" ou une chance. Plus qu'une soumission acritique à un ordre injuste. L'esprit ici d'une intention politique anti-idolâtre archaïque contredit une Lettre fossilisée, et devenue impensée, et n'interdit plus des luttes féministes radicales se conformant à la "morale" même qui aura soumis les femmes de façon immémoriale.

L'aïkido comme principe des luttes des personnes exploitées : utiliser la "force" de l'autre contre lui-même.

## IV. Le conspirationnisme anti-gays

Cette « nébuleuse » masculiniste très visible aujourd'hui (Soral, Zemmour, Cousin, de benoist, Charles Robin, etc.), développe également un conspirationnisme anti-gays. Ces tristes individus se réfèrent ici, implicitement, à une conception instrumentalisée de la « morale judéo-chrétienne », là où ils auraient tendance à la « dénoncer » confusément par ailleurs.

Ils posent, autrement dit, un essentialisme clivant et impensé. Une « nature » de « l'Homme » consisterait à avoir des rapports sexuels ayant une finalité biologique précise : la reproduction, la préservation de l'espèce. C'est oublier que toute sexualité, dans une culture humaine donnée, est aussi une fin en soi, un jeu de l'amour et de la séduction, que l'on soit homosexuel ou hétérosexuel. Ces individus, qui ramènent "l'Homme", réifié, à des propriétés essentielles dites inaliénables, ne font au fond pas la différence entre l'humain, qui, *a priori*, jouit pour jouir, et le vivant non-humain, qui ne développe pas spécifiquement un art érotique, et dont les copulations ont le plus souvent des visées biologiques (survie de l'espèce). Il s'agit là d'un judéo-christianisme paradoxal, qui finit par nier la spécificité de l'humain (là où tout judéo-chrétien aime pourtant à rappeler que « Dieu » distingue cette créature parmi toutes les autres).

L'essentialiste paranoïaque homophobe voit dans l'homosexuel, avec un agacement non conscient, celui qui humanise l'humain, celui qui affirme la sexualité comme fin en soi, celui par lequel tout hétérosexuel doit reconnaître que sa propre sexualité, son propre mariage, ne sont pas seulement soumis à un ordre biologique strict. Autrement dit, Soral et Zemmour, ou tout autre clown médiatique masculiniste, voient en l'existence homosexuelle surgissent leurs propres contradictions : l'existence homosexuelle est la monstration de ce que le judéo-christianisme affirme ontologiquement (une spécificité de l'humain en général), et simultanément de l'absurdité des mœurs judéo-chrétiennes réactionnaires et confuses, de l'idée d'une « famille » en soi judéo-chrétienne, réfutant ladite affirmation ontologique. C'est l'affirmation ontologique judéo-chrétienne, dans sa relation à des prescriptions normatives très concrètes qui la nient nécessairement, c'est cet atomisme de l'âme en tant qu'il contient des contradictions irréductibles, qui est en jeu dans le conspirationnisme homophobe. L'homosexuel, que chacun est, de façon vécue ou latente, renvoie à la souffrance de porter une spécificité universelle de l'humain (la sexualité comme fin en soi) et de se confronter à la fois à un ordre moral défendant cette spécificité universelle, mais telle qu'elle serait l'apanage de ceux qui s'en éloignent le plus (les « vertueux » « chrétiens » qui réduisent le sexe à une finalité biologique).

L'homosexuel que chacun est, que je suis donc, est cette dimension inconsciente de mon être qui pourrait me permettre de dévoiler l'absurdité criante de tout atomisme de l'âme clivé, de tout universel-abstrait judéo-chrétien

mutilé, mais qui, en tant qu'inconscient précisément, est susceptible de me faire haïr ce par quoi ma libération pourrait advenir (cf. Soral, Zemmour).

Cette libération concerne aussi l'émancipation de tous et de toutes à l'égard d'un système productif fonctionnel, soucieux de la « reproduction de la force de travail », qui contrôle les sexualités pour cette raison même, et condamne tout érotisme qu'il définirait comme « stérile », non « productif », non « viable ». Ce système productiviste barbare, lorsqu'il choisit de se développer de façon massivement meurtrière, n'hésita pas, de façon « logique », à exterminer physiquement les personnes assignées à leur « homosexualité » (NSDAP).

Ici encore, donc, les dominants, n'étant plus conscients de leur domination, car étant mus par une logique économique abstraite, accuseront certaines franges minoritaires, et traditionnellement exclues, d'être responsables de la domination impersonnelles à laquelle ils sont soumis (sans savoir que ce qui les domine n'est pas humain). Le mâle hétérosexuel viriliste, figure de l'homme privilégié par excellence, prolongeant un judéo-christianisme réifié, soluble dans le capitalisme patriarcal et hétérocentré, finit par accuser son « opposé », qu'il juge comme un « conspirateur ».

Ici encore, un abrahamisme repris en charge par une Sarah divorcée, s'engage dans la défense des individus assignés à des "sexualités" "stériles". Le christianisme à son tour, ou l'islam, qui indiquent aussi que l'humain n'est pas qu'un ordre biologique, mais qu'il est aussi spiritualisé, dans un devenir libre, devront reconnaître que c'est sur le terrain d'une sexualité non soumise à la reproduction de la vie, que se situe aussi cette liberté stricte : et que l'homophobie, à ce titre, est une folie, tout comme l'hétérosexualité qui réduit l'érotisme à une "animalité" elle-même réifiée.

## V. Conclusion

Il s'avère que les trois exemples pris dans ce texte recourent des thèmes particulièrement présents chez un Alain Soral, grand prêtre de la bêtise conspirationniste sur Internet. C'est donc l'occasion, non pas de revenir sur la « pensée » de cet homme du ressentiment (son absence nous empêche de toute façon de trouver matière à répondre), mais plutôt de revenir sur la réflexion que nous proposons initialement autour d'Internet et des usages d'Internet qui favorisent la pensée conspirationniste, puisque c'est précisément sur Internet, et non sur un autre média, qu'Alain Soral sévit.

Nous nous trouvons là, très certainement, devant un symptôme éminent du fonctionnalisme technico-marchand : par lui, ce sont bien les outils, les instruments, qui nous pensent, et qui nous imposent des paradigmes sur lesquelles nous n'avons plus de prise.

Internet détermine une pensée, ses réflexes, ses pauvretés, ses raccourcis, dans la mesure où cette marchandise spéculative qu'il est reste fidèle à la mission que tout concepteur marchand doit avoir pour ses produits : une mission d'occultation, de retour à la simplicité spectaculaire du fétiche.

## Appendice : le passage du confusionnisme au conspirationnisme

Finissons sur des considérations plus « politiques », plus directement « utiles » dans la lutte, et donc moins « théoriques ».

Sur un plan politique, le schéma de diffusion des pensées conspirationnistes est assez basique. Il part du confusionnisme, et débouche assez progressivement sur une idéologie d'extrême droite :

1. Des confusionnistes en tous genres, mais apparemment « respectables » (car « populistes » ou « démocrates », à travers leurs discours massivement relayés), font de l'entrisme dans les réseaux médiatiques « officiels ». Exemple : Etienne Chouard, « citoyen constituant » équivoque et confus, soutien « discret », et très ponctuel, réversible à loisir, d'un Soral ou d'un Faurisson, sera invité sur le plateau de *Ce soir ou jamais*, dont la vedette-journaliste (Frédéric Tadeï, ancien contributeur au journal nationaliste *L'Idiot international*) taira pudiquement certaines "affinités" plus que douteuses.

2. Suite à cette "visibilisation" respectable, ces confusionnistes, ou « gentils virus », feront, sur internet, de l'entrisme dans les réseaux altermondialistes et dans les partis de gauche et, sur le terrain, dans les luttes sociales, assemblées, nuits debout, etc. Certains d'entre eux seront plein de « bonnes intentions » « démocratiques », et se diront même parfois « antifascistes ».
3. Certains « citoyens constituants » apparemment « isolés », à leur tour, fidèles au versant « moins respectable » de ce confusionnisme, diffuseront sur internet des idéologies conspirationnistes, masculinistes et antisémites, favorables à des interventions policières et militaires durcies.
4. Sur le plan de la « politique » politicienne, d'autres « citoyens constituants », tirant un fil assez explicite, « inviteront » les électeurs à voter pour l'extrême droite. Le confusionniste « officiel » qui a pris la parole au départ pourra se sentir assez éloigné de ces « dissidences » pour continuer à s'adresser aux partis « de gauche », et à la fois assez proche (« grâce » à une séduction ponctuelle et réversible) pour promouvoir subtilement un rassemblement des « extrêmes » très éloquent, et assez effrayant.
5. Dans cette affaire, c'est le conspirationnisme fascisant de tel ou tel site paranoïaque et haineux, du type "Egalité et Réconciliation", qui a tout à gagner (et qui ne se prive jamais de ce genre de « soutiens »), dans la mesure où il gagne ici en « respectabilité » et en audience, et dans la mesure où il pourra réaffirmer de son côté ses principes confusionnistes, inteclassistes et équivoques (« la gauche du travail, la droite des valeurs », etc.).

Benoît Bohy-Bunel

Bibliothèque Anarchiste  
Anti-copyright



Benoît Bohy-Bunel  
Le conspirationnisme antisémite, patriarcal, homophobe  
2016

Consulté le 29/04/2017 de [www.academia.edu](http://www.academia.edu)  
[benoitbohybunel.over-blog.com](http://benoitbohybunel.over-blog.com)

**[fr.theanarchistlibrary.org](http://fr.theanarchistlibrary.org)**